

کتابخانه  
شورای  
اسلامی  
۱۵



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مجسمه کمال از ابن خلدون

مؤلف

مترجم

شماره قفسه

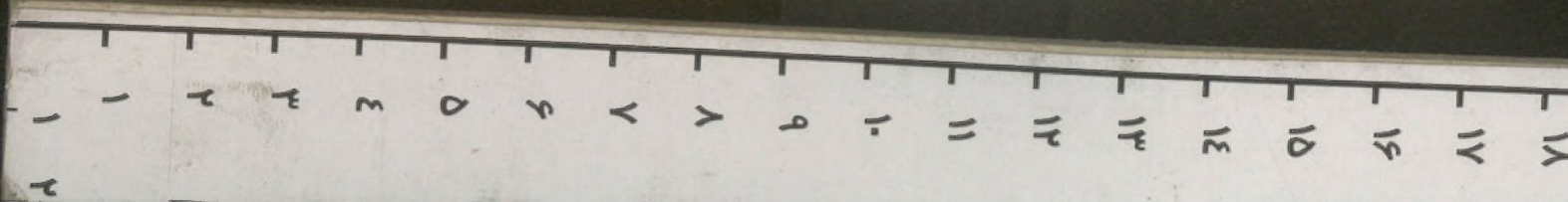
۱۲۴۵۱



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۰۹۵۲



کتابخانه محمد الیقین شد  
۱۳۴۴

1250

2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100  
101  
102  
103  
104  
105  
106  
107  
108  
109  
110  
111  
112  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130  
131  
132  
133  
134  
135  
136  
137  
138  
139  
140  
141  
142  
143  
144  
145  
146  
147  
148  
149  
150  
151  
152  
153  
154  
155  
156  
157  
158  
159  
160  
161  
162  
163  
164  
165  
166  
167  
168  
169  
170  
171  
172  
173  
174  
175  
176  
177  
178  
179  
180  
181  
182  
183  
184  
185  
186  
187  
188  
189  
190  
191  
192  
193  
194  
195  
196  
197  
198  
199  
200  
201  
202  
203  
204  
205  
206  
207  
208  
209  
210  
211  
212  
213  
214  
215  
216  
217  
218  
219  
220  
221  
222  
223  
224  
225  
226  
227  
228  
229  
230  
231  
232  
233  
234  
235  
236  
237  
238  
239  
240  
241  
242  
243  
244  
245  
246  
247  
248  
249  
250  
251  
252  
253  
254  
255  
256  
257  
258  
259  
260  
261  
262  
263  
264  
265  
266  
267  
268  
269  
270  
271  
272  
273  
274  
275  
276  
277  
278  
279  
280  
281  
282  
283  
284  
285  
286  
287  
288  
289  
290  
291  
292  
293  
294  
295  
296  
297  
298  
299  
300  
301  
302  
303  
304  
305  
306  
307  
308  
309  
310  
311  
312  
313  
314  
315  
316  
317  
318  
319  
320  
321  
322  
323  
324  
325  
326  
327  
328  
329  
330  
331  
332  
333  
334  
335  
336  
337  
338  
339  
340  
341  
342  
343  
344  
345  
346  
347  
348  
349  
350  
351  
352  
353  
354  
355  
356  
357  
358  
359  
360  
361  
362  
363  
364  
365  
366  
367  
368  
369  
370  
371  
372  
373  
374  
375  
376  
377  
378  
379  
380  
381  
382  
383  
384  
385  
386  
387  
388  
389  
390  
391  
392  
393  
394  
395  
396  
397  
398  
399  
400  
401  
402  
403  
404  
405  
406  
407  
408  
409  
410  
411  
412  
413  
414  
415  
416  
417  
418  
419  
420  
421  
422  
423  
424  
425  
426  
427  
428  
429  
430  
431  
432  
433  
434  
435  
436  
437  
438  
439  
440  
441  
442  
443  
444  
445  
446  
447  
448  
449  
450  
451  
452  
453  
454  
455  
456  
457  
458  
459  
460  
461  
462  
463  
464  
465  
466  
467  
468  
469  
470  
471  
472  
473  
474  
475  
476  
477  
478  
479  
480  
481  
482  
483  
484  
485  
486  
487  
488  
489  
490  
491  
492  
493  
494  
495  
496  
497  
498  
499  
500  
501  
502  
503  
504  
505  
506  
507  
508  
509  
510  
511  
512  
513  
514  
515  
516  
517  
518  
519  
520  
521  
522  
523  
524  
525  
526  
527  
528  
529  
530  
531  
532  
533  
534  
535  
536  
537  
538  
539  
540  
541  
542  
543  
544  
545  
546  
547  
548  
549  
550  
551  
552  
553  
554  
555  
556  
557  
558  
559  
560  
561  
562  
563  
564  
565  
566  
567  
568  
569  
570  
571  
572  
573  
574  
575  
576  
577  
578  
579  
580  
581  
582  
583  
584  
585  
586  
587  
588  
589  
590  
591  
592  
593  
594  
595  
596  
597  
598  
599  
600  
601  
602  
603  
604  
605  
606  
607  
608  
609  
610  
611  
612  
613  
614  
615  
616  
617  
618  
619  
620  
621  
622  
623  
624  
625  
626  
627  
628  
629  
630  
631  
632  
633  
634  
635  
636  
637  
638  
639  
640  
641  
642  
643  
644  
645  
646  
647  
648  
649  
650  
651  
652  
653  
654  
655  
656  
657  
658  
659  
660  
661  
662  
663  
664  
665  
666  
667  
668  
669  
670  
671  
672  
673  
674  
675  
676  
677  
678  
679  
680  
681  
682  
683  
684  
685  
686  
687  
688  
689  
690  
691  
692  
693  
694  
695  
696  
697  
698  
699  
700  
701  
702  
703  
704  
705  
706  
707  
708  
709  
710  
711  
712  
713  
714  
715  
716  
717  
718  
719  
720  
721  
722  
723  
724  
725  
726  
727  
728  
729  
730  
731  
732  
733  
734  
735  
736  
737  
738  
739  
740  
741  
742  
743  
744  
745  
746  
747  
748  
749  
750  
751  
752  
753  
754  
755  
756  
757  
758  
759  
760  
761  
762  
763  
764  
765  
766  
767  
768  
769  
770  
771  
772  
773  
774  
775  
776  
777  
778  
779  
780  
781  
782  
783  
784  
785  
786  
787  
788  
789  
790  
791  
792  
793  
794  
795  
796  
797  
798  
799  
800  
801  
802  
803  
804  
805  
806  
807  
808  
809  
810  
811  
812  
813  
814  
815  
816  
817  
818  
819  
820  
821  
822  
823  
824  
825  
826  
827  
828  
829  
830  
831  
832  
833  
834  
835  
836  
837  
838  
839  
840  
841





۱۷۳۴

۱۵۴۱۲

لا تخفى الحركات بل لا ترجع الى قابليتها وذلك تحقن الكلام المحور  
فمنه ليست الحركات ولا اثر منها يتولد بها عند المبداء  
الاولى بل هي موقوفة على ان يعرف العبد وجهه قبله اليها  
وهو المنور بالاشارة النبوية ان يكلمه ربهم في مقامه  
وجهه لا يقتضيه اليقين ان نجات الالطاف واليه و  
انما الحركات المستعدة تحت ذلك شهادته عظيمه جليله وقوته  
خطرة يمكنه للتأمل والوقوف على ما فيه من تيقن **قوله سبحانه**  
ومن ثم غاشى اذ اوحي اليه المستبعد هو النفس الخبيثة للانسان  
التي هي من الزور واللازمة في الاشياء وذات التعبد والوقوف  
فمن منع التعبد ثم ان اعظم تلك الامور ما في ان لا يفرار بحكم  
النفس لانها في الاشياء الدخلة معها في اساس الوجود  
وهو المكون له لما خرج وجهه وبها اعلنها فخرج وجهه فخرج

صنع







طوبى لها فلا بد ان ينعقد في صحتها او ينفذ او يحتاج الى ان  
 ينضم اليها قطعة اخرى اجنبية من الخارج واما التور البانية  
 فهي التي تنفذ الغذاء في باطن الجسم المعقد ويحمله شيئا  
 بعدا ويريد في جوفه الاغذية في جملتها العسله فاشبه  
 الاشياء بباية التور البانية النفس بسيد ان يتبع الشئ  
 ويصير كسب المعده وازيد ما كان في جميع الكائنات فالسما  
 في العقد من التور البانية ولما كانت العلامة من النفس  
 الانسانية والتور البانية في وسط التور الكسوة اية الجسم  
 قدم ذكر التور الكسوة على التور البانية ويحمله فالشئ  
 اللازم في متن التور في جوف النفس كالحام على  
 البدن وامتداد في قعرها بالعدا للموافق لما اللازم  
 في جوفها وهو الاحاطة بملكو السواد في الارض والاشياء

بالتور

بالتور البانية **وهي سمانه** وفيه حاكم واحد غير  
 النزاع الحاصل في البدن وقواه كله والنفس فانية لما  
 رشا راولا الى التور اللازم في خلق ثم رشا الى الفصل  
 هو اخر التور اللازم في التور الجوانية ثم في التور  
 ثم البدن حيث يترك التور في شئ اخر وفيه من النفس  
 نزاع آخر وذكر النزاع هو كسب النفس ادم والانس  
 وهو اللازم العفوان احره بالاعانة بالمعده والاد  
 منه ايضا فلما كانت دالة على كونه في التور البانية  
 اللازم وانه معقود بالوض لا بالذات وان الجسم للتور  
 بحسب النفس والاشياء هو التور الجوانية والبانية وعلاقته  
 البدن فاذا كان ذلك وبالا لهما وكلها عليها فما حسن حالها  
 عند الارض في ذلك وما اعظم لذتها عند المعادة عنده ان



كانت بارزة بالذات والعلامه كمنح الحباله رقبيا  
 استمع اليه والنام والنام الكمال يحيى البصر والم وجهه  
 اجمعين **رأى الفرس** بسم الله الرحمن الرحيم قل اني  
 برئت من الناس ملك الناس الى الناس اخذ وكما اني ابراهيم  
 عبادته غير اني به والتمس به شارة الى بؤس المذبح فان  
 الانسان لا يوجد ما لم يستعد البدن له وذلك ان الاستعداد  
 انما يحصل له به لطفه وتغري لطيف بغير العقول عنه وهو  
 المبرور يتوكل به فاذا استوتبه ونجته فخره ذوقه فاذا اراد ان  
 هو التمر به بتقوية المذبح وروى في استماع على الانسان  
 المعين ان ربابه لو كسر ان يسي من ارضه لم بعد ذلك التمر  
 بالتمه والعلية وذلك بان اخاض عليها نطفة طاعة وحمل  
 اعضاء البدن باقية من التور الحسية والحيوية والجمية

والله

والعز والادراك والسمع والبصر والشم والذوق واللمس والشم  
 والغضب والجماع والتور المحركة للعضلات والتور البنيانية  
 من النفاذية وسببها من الماسكة والجامذية والماضية والارضية  
 والشمسية المولدة وبما يكمل قواه البنيانية والجمادية مع  
 اختلاف احوالها وتباين متعلقاتها وتوحيدها ما صار  
 ممنوعة تحت تدبير النفس الناطقة الروحية التي تليها الكلمة  
 فلما سوي المذبح والاحكامه متوحد النفس ناسا وهو كجذبة  
 ملك مطلق لا يملكه شويض تدبر البدن الى النفس فان  
 المالك يملك ثم بعد ذلك يقصر النفس فتستأجر بها الى الاصل  
 بتلك الجبابرة المخافة والوقوف على سماءها وطلقات  
 صفاتها والاتباع بمشاهدتها والاشيائها بالجوهر منها  
 وذلك الذوق الشاكر في جبلتها الحاصلة غير انها كملها على



المغني

الحشاش القوة الترتيق الكوكبية وهو القوة العجيبة كجب  
صورة كما يستعمل النفس الحيوانية ثم ان كانا يكونان  
فان النفس وجهها الى المبادر المعاصرة فالقوة العجيبة  
اذا جذبتنا الى الاستغناء عما لا نحتاجه وعلاقتها بالقوة  
تحتسب ان يكون العقل كجذب النفس الانسانية الى العكس  
فهذه يكون حشاشا **وهو كجذب** الذر كوكبي في صورته  
معناه ان الحشاش هو القوة العجيبة انما يكون في حدود  
الحشاش الترتيق المخطئة الاولى للنفس الناطقة لما قد تدرك  
التعلق الاولى للنفس الانسانية انما هو العلية وبها طينة  
تحتسب القوة من اثار العجائب فبما هي الكوكبية اولاً  
الصدور والحشاش **وهو كجذب** العجيب والكشاش الحشاش هو  
الاستغناء والانشاء هو الاستغناء من ما الكوكبي انما هو



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله وحده والصلوة والسلام على محمد وآله وصحبه  
فان السلام انما هو الصلاة والسلام على محمد وآله  
عمر حسين الزائر رحمه الله عليه هذه رسالة اعلتها  
التيه على بعض الامم والمودعة بعض موروثان  
العلم والوفاء والبر بها على ان اكثر الفسيفساء  
محويل غير النور بالمقصد التوفيق واصلي الى امر  
المستقيم فاذنوا في العارضة معاهدة هذه المباحث وفكر

الرقم



لهذا فلو لا حكم العقل لا تقدر هذه الحجاب في وجودها الى شئ  
 آخر لما قدر البنية ذلك الشئ الا في اذ اعرفت بهذه الطريق وجود  
 ذلك الشئ عرفت ان ذلك الشئ يشع ان يكون جسدا ولو كان  
 جسما لكان مركبا والكان ممكنا ونسوقا الى نور آخر ولم  
 الدور او التسلسل ولما محالان والمعضي الى الجمع فظهر ان  
 في المقام الاول عرفت ان لهذا العالم حولا لكان اذا عرفت  
 هذا فتصور الله اسم له هو حاني ودر بر او الصمدية للمعصية  
 غير المصمت وهذا في اسم مع في حجب حمله على كونه فردا  
 من غير ما عرفت جميع جهات التركيب لان المصمت هو الذي لا يقبل له  
 والورد المطلق في كل الوجود لا يكون له في امره ما يطين فصح ذلك الصمد  
 لا رادة الورد المطلق وانما قدم ذكر قوله الله على قوله الصمد لانه  
 ببناء في المرتبة الاولى يعرف كونه حاني لهذا العالم ودر بر له

مؤثره وحاني

ومنه المرتبة

ومنه المرتبة التي يتوقف ان الامور التي لا جملتها اشهر هذا العالم  
 لا انما في حجب بينهما غير ذلك الحاني بل لا يبرم التسبب والدور  
 في تلك الامور من التركيب والامكان والحاجة فلما كان اول  
 علم الحاني بالشيء حاني هو العلم بكونه حاني ثم يتسلسل بذلك الى العلم  
 بكونه فردا مطلقا فمن غير ما عرفت جميع جهات التركيب لا في مقام  
 قوله الله معصية في ذلك على قوله الصمد ليكون التركيب المظهر هو  
 للتركيب التبعي اذا عرفت هذا فتصور قوله الله على كونه نعم  
 حاني لهذا العالم وقوله الصمد على كونه فردا غير ما عرفت جميع جهات التركيب  
 فاما كونه حاني للعالم فيدخل فيه جميع الصفات السلبية كما بيان المقام الاول  
 الصمد فيدخل فيه جميع الصفات السلبية كما بيان المقام الاول  
 فهو ان يكون العالم مركبا بل على كونه ممكن الوجود وكل ممكن  
 الوجود فلابد وان يكون متوقفا الى المبدء واصفاره الى المبدء



اما ان يكون حال حدوثه او حال عدمه او حال ثباته والمتمم  
الباقي من الازم احقا والموجود الى التوحد بوجهه  
وكذلك لان يكون الكائن والحاصل في نفسه العوض  
فثبت ان يكون افتقار العالم الى الخلق انما يكون في حال عدمه  
او حال حدوثه وعلى كل حال التوحد في كماله كونه في العالم  
وذا ثبت حدوث العالم وجب عدم الصانع فهو متعذر  
او لمكان حادثا لا يفتقر الى صانع اخر وازم الدور والشم  
المحالات وذا ثبت حدوث العالم وقدم الصانع فتعذر  
تأثير الصانع في وجود العالم اما ان يكون بالبطع او بالاجاب  
او بالقدرة والاختيار والاولى لان العلة لا يمكن ان  
العلل فيلزم من عدمها ان لا ينفصل عن العالم في حدوثه  
والعالم حدوثا لا ينفصل عن الباقي في عدمه من التبعيض

فثبت

فثبت ان تأثر كنه العالم بحدوثه او عدمه ان يكون بالقدرة  
او بالاختيار فثبت ان الله العالم قادر على ادخاله في العلة  
المتضمن للحكم فلا بد ان يكون عالما بحدوثه ان الله العالم  
وذلك في القوة والادب وان يختص بخلق بوقت معين دون  
ما قبله وما بعده وذلك لاختصاصه بالقدرة ان يكون بالادرة  
فثبت ان الله العالم يجب ان يكون مريدا وبالله ما ثبت  
او لانه العالم سبحانه قادر على ان يكون حيا فيكون حيا في  
العقل شانه بان المبدأ لا يكون قادرا على ان يكون حيا في  
ان قوته لا تدور على هذه الصفات البشوية واما القصد  
فانه لا يشك ان قد مطلق وكونه قد ايد على احوالها كما  
الاولى ان لا يكون قد استحال ان يكون حيا لان كل جسم  
موجود يجب وبالله ما كان قد استحال ان يكون متجزا لان



ما هو الاصل والحقا قدرة ثم يخرجون منه السائر والحقا قدرة  
 برتبة في السورة على ان التبع لانه اذا اولا انما كان  
 يكونه الى كونه صمدا على ما حقتا ثم يخرج كونه صمدا  
 احكاما على الله لا في قوله لم يلد ولم يولد عنه غيره  
 لانه الولد قباية غير ان يولد عنه بعض من اجابته ثم يخرج  
 في غير سائر الالهة والحقا قدرة واما ان الفصل  
 البعض منه انما يكونه في ان كان هو في نفسه مركبا والحقا قدرة  
 يكون احدا صمدا الحقا قدرة كونه احدا صمدا على ما حقتا ان تولد  
 عنه غيره والحقا قدرة لم يولد ولم يولد عنه غيره  
 عنه غيره لانه لو كان كذلك لكان محذورا محذورا الى امره علم  
 الله الحكيم الحكيم قدرة فاحسن كونه من الله في غيره لكنه سبق  
 كونه الله الحكيم الحكيم قدرة فاحسن كونه من الله في غيره والله اعلم

لواضا

لو فرضنا انه تولد عنه غيره فذلك الغير كان مركبا وكل مركب  
 يمكنه ذلك الغير وكذا هو انما تولد عنه فيكون وجوده محذورا  
 يمكنه الوجود فكان مراد وجود الحقا قدرة ان كونه  
 احدا صمدا ايضا في هذا الحكم والحقا قدرة انما لم يولد ولم يولد  
 في كونه احدا وتزوره انما تولد عنه على ما قبله في الوجود لانه  
 ذلك المحذورا اما ان يكون ملكا وهو موجود لان الحقا قدرة  
 لا الغير والمحذورا لا يكون محذورا لغيره واما ان يكون احدا  
 فيكون واجبا الوجود والحقا قدرة احدا قدرة فاحسن ان  
 يحصل في الوجود موجودا في كل منهما واجبا لانه لا محذور  
 في الوجود لانه في الحقيقة في السابق فيكون كل واحد منهما  
 مركبا وكل مركب يمكنه الوجود في غير من وجوده في غير  
 الوجود كون كل واحد منهما ملكا لانه مركبا في حقيقة واما ان











هذه العبرة وكيفية تجميعها في علم واحد  
 ثبت في العلوم الاصلية وان النفس البشرية لها صفات  
 اربعة هي القوة الفطرية وهي القوة التي لا يقدر على  
 استقادة المعارف العقلية من عالم الغيب والاشياء النورية  
 العقلية وهي القوة التي لا يقدر على استقادة المعارف  
 البدنية وهي القوة التي لا يقدر على استقادة المعارف  
 الاصلية ولما ثبت بالبرهان ان القوة الفطرية اشرقت  
 في العلم لا ابرام وجب تدعيمها بالذكور والبدن الكاشفة  
 بكونهم مستعملين للاشياء اذ الله والمفرد سبحانه  
 لا يتركهم ولا يتركها بحيث لا يتبين حقيقة ما يعلم  
 الحقيقية والمعارف الاكاديمية حيث اذ عرف شيئا فانه لا يشك  
 في انما هي حقيقة مستقلة فلا يخسر واما قوله في الدنيا

بالقوة

من الاز

جهر

ويعبر

ان

الله فالتأثير فيه ان جوار النفس الانسانية لا يعبر بها عن  
 طينتها بالقوة مطلقا فلا جوار لا يتكسر عن السموات والارض  
 في بعض الاوقات واما قوله ثم ان العلم الحكم وما يخفى ما لا يدرك  
 وانه ثم وعلوه ان يحل حده من منتهى عالمه بالمعلومات فطنتها  
 عليها محيطا بها والمؤثر في كل جوار كالمؤثر في المؤثر  
 في البعض فلو كانت تلك عالما بالمعلومات فكلها والا لا حذر  
 على جوار روح النفس على انه عليه وسلم عالما بما جاز من السموات  
 والارضان والخطوط منها واما الكاشفة الى الحق في العلم  
 في القوة العقلية فهو المبدأ من قوة تدعيمها للعلم  
 فذلك لان النفس كلهم من كونها اصل القوة على التبين و  
 الحسن والتجويد والعفة الا ان فهم من يكون العفة عليه سائر  
 وطبع اليه اميل وفهم من يكون النجود عليه كمال وطبع

وال

المطابقة

فهم







الاختيا، عليهم السلام ثم خطبهم في هذه الدنيا  
فانية على كل حال فلو لم يتغير معاداة الاخرة فربما وقع  
في العداك لا بد من هذا الخوف فلو انهم لم يتغير  
الظن وان فرغوا من هذه الدنيا عليهم السلام وندموا  
في الاغراض غير الدنيا والاقبال على الاخرة واما الذي  
لا يتقبلون رغبة الاختيا، عليهم السلام فاشارة اليهم قوله  
في تحفيها لا تشقى الذي يصلي النار اليهم ثم ذلك لان  
المعرضين عن طلب الاخرة المستقرين في حب الدنيا  
التي تجس الى قلب طيبات الدنيا وندموا في رغبوا اليها  
اذا ما تموا فقد فارقوا اما كان يحبوا اليهم وندموا الي  
موضع ليس لهم بموت في الدنم بل في الدنيا ومعاداة  
الحبيب بوجوب نيل التوفيق والوفاء في الدنيا

در  
لا يشقون بها

بسم

ليس له بالانفس ولا الف بوجوب الوضوء والنوة  
فقد الذي اجتبى غير قوت رغبة الاختيا، عليهم السلام  
ولا شك في مسيحا النار اليهم ثم لا يموت فيها ولا  
اما انما المحسنة فتستقيم الى هذه النار والروحية  
ويظم العقاب واعلم انه سبحانه لا يترك اولئك الذين  
قد سبوا من غير تحس على الى نزع احوالهم من بعد ما  
ذلك التوسيم فقال قد افلح من تركي وذكر اسم ربه فضع  
قد ترك كل حال احوال المستيقين قبله لا عوذة قلت مراتب  
الا ولا تركه النفس غير القاييد الباطلة والاخلاق  
الدنية وهذا منتهى الى اذنه حال خفي ولا شك ان اذنه  
المتوسل اليه فله غير روح الروح يحب يتوسل اليه كحصيل  
المتوسل اليه فله الطامة فيه ثم اذا طردت النفس عن كل

در  
وعد

عاد

المستحقين



بسم الله الرحمن الرحيم ولو آتانا قرآننا سورا  
 على جبال أو حصى طحلكه أو خر حصى

والبيان في حاله لا يكون متنا ولا جوة ثم ذكر مراتب  
 احوال السعداء في اتباع الانبياء عليهم السلام واهل  
 انفسهم التي ذكرنا ما فيها انه لا خير عليها لان المطلوب  
 اما اذا لم يلا فيكون هو قوله قد اطلع من تحت كاهنا على  
 القوة المطلوبة بالمعاني والآية فهو قوله في ذكر انهم  
 فضلي وما يجلي ان قوة العلية لا لا محال الصالحه فهو قوله تعالى  
 واصلوا انما اقر الكلام في تبرز السموات المطلبه في  
 في مطالب هذه السورة تبرز ام المعاد واليه الاشارة قوله  
 بقرن ثور من الحيوة الدنيا والآخرة في قوله اني اعلم ان هذا  
 البهائم بيان كمال نام وافضل تبرز ام المعاد وتبرزه ان  
 الالهة مطلوبة لذاتها فالحق قد اورد كونه هذه الحيوة  
 الجسمانية انواع اللذات الجسمانية وما اورد كونه جسمانية من

في تراز السور  
 في السورة في كل

ما في غير هذا من الاستغفار في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
 العبد لله والحمد لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله  
 بقرن ثور من الحيوة الدنيا والآخرة في قوله اني اعلم ان هذا  
 البهائم بيان كمال نام وافضل تبرز ام المعاد وتبرزه ان  
 الالهة مطلوبة لذاتها فالحق قد اورد كونه هذه الحيوة  
 الجسمانية انواع اللذات الجسمانية وما اورد كونه جسمانية من

الثناء  
 والثناء  
 والثناء

الثناء



السعادة في الآخرة فوجب ان يكونوا مبشرين على حال الدنيا  
 التي توتيتهم من فضيل علم الآخرة والآخرة واليه الكفاية بتوكله  
 بفرشون الحكمة الدنيا ثم تبت عليه فخلق على الوجه الذي  
 يرجع السعادة في الآخرة على اللذة في الدنيا فخلق الآخرة  
 بغير وادى هذا البيان لخلق ما ذكره هذا الباب وتوكله  
 بيان ان احسن الاكل ان لا يكون في الدنيا جسمانية بل فيها النسيان  
 والبهائم والبهائم والبهائم والبهائم والبهائم والبهائم والبهائم  
 فيها الانسان والانبيا والمرسلون والملائكة المقربون  
 فيكون اللذة في الدنيا افضل وتاينها ان اللذة  
 الجسمانية لو كانت خيرا وسعادة كانت كمالا كانت  
 هذه الدنيا انما كان السعادة اكثر من العلم ان السعادة  
 لا تافد في الدنيا على السعادة في الآخرة والآن في الجماع

ان اللذة في الآخرة  
 هي التي هي  
 هي التي هي  
 هي التي هي

ان

كان

كان جميع عمره مقصودا على اصلاح هذه السمات كان مقبولا  
 لا الحسنة والآخرة والى الله كالمهنة والماكل في كل  
 اعراضه غير هذه الاجزاء التي تبت عليه عنها انما كان الى  
 الكمال والرواحيات او رغبته ان اللذة في الدنيا  
 خير من الجسمانية ولهذا السبب كان العالم لا يقدم على  
 الجماع عند حضور النفس فلو كان تلك اللذة خيرا بالظن  
 السعادة كان اعطاه اولي من خياله والماكل لا يتغير  
 بالماكل الكثير وكل ذلك على ما ذكرنا وما التما ان  
 الروح انما هي من جود البدن والابتناع بعرفة الله تعالى  
 ومحبة الترف من الابتناع بالمطعم والمكسب فثبت بهذه  
 الوجه ان الآخرة خير من الدنيا واصفا العالم انما هو  
 بيان ان الآخرة انما هي الدنيا فلو لم يوجد الوجه المذكور

والله اعلم

المعروف

انه لا شك انه لا بد من الموت وحي يتبع جميع خيرات الدنيا  
 وانما ان الله ايجاد هذه الخلق والخلق جميعا واما بعد ذلك  
 ان الله تعالى لا يبرأ من ما لا يبرأ من الله بل ما انزلت  
 تلك اللغة الا بالامام واما الربيعي فما حصله بالعارف الا بالعبادة  
 فانهم الى هذه المعاد والعلوم العرفية والاخلاق انما حصله فانما باقية  
 هذه النية او غير ذلك من غير الله والاشغال فثبت بهذه النيات  
 وهي ان  
 رتبة ان الاخرة خير من الدنيا وكل ما كان خيرا او اقرا  
 كان اولى بالانبياء والاولى بالطلب فيخرج من الاخرة  
 او بالانبياء والطلب انما جاز حذف هذه  
 في العقول والنفوس انما ختم النوة بقوله ان هذا هو الصنف الاول  
 واعلم انهم لما قالوا صنف ابراهيم وموسى والفران جميع الكتب  
 من الكتاب النبوي المنزلة ليس المقصود منها الا تذكير هذه الطالب السالكين  
 في المسالك

وهي

وهو موقوف للامنيات اولاً ثم موقوف للنبوت ثانياً ثم موقوف  
 للمعاد ثالثاً واما علم ان القاطنة لمراد هذه الرواة  
 فيجب على ان الاشتغال بما هو بهذه الطالب بحيث وان  
 سعادة حال الانسان لا يحصل الا بمعرفة هذه الطالب  
 الشك في الله الموفق للجهل في **الفضل** في تقرر  
 امر المعاد المعقود في سورة واليقين والزيون هو انما  
 هذه الطالب وتوحيده انما يجازي وتعلم انهم رتبة اشياء  
 على اربعين احد فاما خلق الانسان في احسن التكوين  
 وعلم ان هذه الاربعين شاهدة ان محمداً لان علم  
 التسميح والاعلان خالق بين الانسان واعي انواعها  
 عظيمة من النعمانية خلقه واعبره بقصص النعمانيات في  
 الرحمة والرحمان في هذا الباب ثم ان المحسن على

نفسه

في هذه النيات

العلم والاشارة

و هو المستند الى هذه النيات والاشارة الى هذه النيات  
 في هذه النيات والاشارة الى هذه النيات



انه بعد الاشياء الى سائر الوقوف يا خذ في الرابع و  
الاشخاص والاشكال قليلا قليلا حتى يصل الى غايته  
الضعف والنفاد وهو المراد من قوله ثم رده  
اكثر من اقلين ومنها سواد شكله وان يحار  
حاشي هذا ولا بد ان يكون غايته بنا وليس به غايته  
باصلا منها فكيف خلقها وكيف عتبر جميع انواع  
الغضائيه في خلقها ونظم عمر الحيايم بالغايبه هذا المشر  
رأى دونه جو تركب خفيين خوب أردت  
باز از چه سبب غفلت من اندر کم دکات که خوب  
نیامد اینها عجب گریست و در خوب اندر خواب از  
بهر جهرت و مسلم ان هذه الاشكال تنبأ دور الى  
قلوب اكثر العقلاء واسد سجانة وتعالى اجاب عنه

رابعه

اي صوره

لونه

الخصم











الاخذ صريحاً مع انه سبحانه عما يوردونه انتم الى الله العز  
 مجد بن اسود الصديق الاول واذا قد شمل على رتبة ما  
 قاله اهل التفسير في تسميات وتخصيات منها ان الله تعالى  
 لهذا التفسير الكثير وعلى هذه بعض آية المعقود في التواعد  
 الحكمية التي هي من هذا الموضع ما يليق بها من التقود  
 الانعام والشغل والاحكام والنويس والارام على ما بين  
 اولو النسخة الثانية والكلية العامة الذين خاصوا في  
 تباركي العلوم العلية والعلية وخصوصاً في حجج الملائكة  
 العربية والاصلية وان كانوا هذه الانعام والغير  
 الكبريت الاعرج والكل يطبقون الانساق الاخر وقد اجابها  
 لاحقة في باب كانه السطنة على الخلافة وعمرها  
 الانام باضاف الملة والرافة وعمرها مع احمد بعد

المجلد الثاني

الانستوراسی

الافرنجی و اعلیٰ مبارک عالم بعد از شکست وارش و انار  
 الحالی غلبه الاطهار پس تفرقه زمانه و وفور العدول  
 الحاد و ربه و عار خود و الفضا الحاقیه و قرینه عین آثار  
 الاله الحاکم و درجه سجاد الاله فضا علی ذر الاله مبارک  
 افضا افضا العالم با نوار سده تبارک الله و احباب  
 طوبی بنیر آدم عصبیه و ابر عطشیه الاله انوار الیه  
 الاله زمانه الاحکام و در کرایه العاصیه صاحب الایام  
 و انظم بحسن مساعده نظام مصالح الایام فحوشه الزمان  
 و غنیه الاله و الاله و ان هو الاله الاله الاله الاله  
 الاله الاله و الحاکمان بن خاقان بن خاقان باسط  
 بساط الاخر و الاله ان ناسر رایت الیه و الاله الاله  
 طوبی بنیر نوح الاله ان ناسر رایت الاله و غنیه





ثم هذه السورة يستعمل على انفس من طاعتها سبحانه وتعالى وان  
 كانت تستعمل على من لم يمتد اليه النجس عصفه في غياضها جمع  
 منافعها انفس القرآن في بابها من غير ما رتب فان النجس  
 منسحق الاربع لا محالة وقد علم ان اسرار الكشاف التي  
 بعد القرآن قالوا حوايلها على صفات الله سبحانه وتعالى  
 وحكمه من السجدة وحرره ووجوهه والعلم بالعلم  
 في السورة ومعلوم ان هذه السورة هي امة وعلمه وما يحوز  
 عليه وما لا يحوز كما ذكره وقال في تفسيره عذرا  
 من قوله انك تبت منها بعد انفس القرآن ونبته بان  
 القرآن كنهه من غير التفسير والاحكام والقصص وقال  
 من غير هذه السورة كليا غير القصة بالادب ولم احد  
 في تفسيره انما خلقت عليها حريسا شعر لم يبق بعد لا

في تفسيره انما خلقت عليها حريسا شعر لم يبق بعد لا

في القرآن الامانة فلهذا الكشاف من غير ان يكون  
 والمعلم واما السورة من غير ان يكون في الروايات المتعددة  
 غير سورة ربه صلى الله عليه وسلم انما بعد ربه في القرآن  
 ثم روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما بعد ربه في القرآن  
 من بعد ربه في القرآن انما بعد ربه في القرآن  
 كذا في قوله ربه احد مدركه في تفسيره صلى الله عليه وسلم  
 في قوله ربه احد مدركه في تفسيره صلى الله عليه وسلم  
 انما بعد ربه في القرآن انما بعد ربه في القرآن  
 في قوله ربه احد مدركه في تفسيره صلى الله عليه وسلم  
 انما بعد ربه في القرآن انما بعد ربه في القرآن  
 في قوله ربه احد مدركه في تفسيره صلى الله عليه وسلم

في قوله ربه احد مدركه في تفسيره صلى الله عليه وسلم

عن غير ذلك في نسخة بالكواد علم ان هذه السورة اذا  
 رقت شجوا فخرج الملك يقولون اننا نكتب الرب  
 مع هذه السورة عشر ايام فاستدل ان علم من القدر  
 وفور تدين بعد انما النبي اذ صلى الله عليه وسلم فحاز  
 عام الى ما يدعوننا محمد قال الى ان سمع قال فصف لنا امر  
 ونبأ هو انفسه ام عديده لم تكتب فزنت هذه السورة  
 فابلك اسمع ان اريد انما الصاعقه وعلم انما الصاعقه واما  
 الضمان وقصده وقصائل جاد ناس من اصحاب اليهود الى  
 النبي صلى الله وسلم فقالوا صف لنا ربك يا محمد قلنا  
 هو من نيك فان انزل في هذه السورة عاجز فافترى  
 شيء هو حال به باطل وشر وحقه ورث وشره فافترى  
 انك جانيه هذه السورة وفي رواية ابن مسعود النبي

الحبر

كتاب نواهد الصالحين في طهارة القلب من الخصال  
التي هي من أسباب الخلق والهدى من نور الله تعالى  
قال ابن تيمية رحمه الله تعالى كان من جملة النواهد  
على أن لا يفرق بين طهارة القلب وبين طهارة الجوارح  
فإن طهارة القلب هي طهارة الجوارح وطهارة الجوارح  
هي طهارة القلب ولا يمكن أن يكون طهارة القلب  
ولا طهارة الجوارح من غير طهارة القلب والجوارح  
التي هي من أسباب الخلق والهدى من نور الله تعالى  
قال ابن تيمية رحمه الله تعالى كان من جملة النواهد  
على أن لا يفرق بين طهارة القلب وبين طهارة الجوارح  
فإن طهارة القلب هي طهارة الجوارح وطهارة الجوارح  
هي طهارة القلب ولا يمكن أن يكون طهارة القلب  
ولا طهارة الجوارح من غير طهارة القلب والجوارح

Handwritten notes in Arabic script, likely a library or archival stamp, located in the upper right corner of the page.





ماوية فان الصفات فيها بالاستعدادات الخلقية  
وجودها على وجهه من الصفات متعارضة لخواص  
مخصوصة متعارضة للخواص التي تتعارضها الصفات  
فجاء الامتياز بينهما بحسب تلك الخواص الخارجية  
غير المتبينة والتعارف من تلك الخواص ليس بام  
واظن في خواصها على ما يتوارى في العارضة لوجودها  
ووجه كل شخص منها هو تلك المتبينة باعتبار وجودها  
فخاص به وهذا منقسم فيكون ان الامتياز  
من اخص الخواص النوع الواحد انما هو بالخواص الخارجية  
غير متبينة تام الشخص الذي هو معلول يكون وجوده  
افخاص به لا محالة غير متبينة ويكون متبينة غير متبينة  
انظر نوعه في فرد اوله فلا يكون له متبينة على قدر

خصتها

انما

اشياء ذلك الغير على غير وجوده فالتوطين الى  
الغير المتبينة في الشرط والشرط هو الواجب فاشياء  
توطى فان متبينة عين ذاته لا غير متبينة وجوده  
عين ذاته فخصتها عين ذاته كما ان شرار البنية في غير  
هذا الكلام يكون في ذات كل حكمة فمتبينة غير متبينة فالتو  
يكون متبينة غير متبينة هو واجب الوجود والافضل على  
متبينة متبينة وجوده كمال وجوده غير متبينة فلا يكون  
متبينة متبينة فخصتها فلا يكون هو المتبينة في تلك  
المعلول الاول هو متبينة ذاته فاذن وجوده على متبينة  
فاذن واجب الوجود هو المتبينة لا هو الاول والافضل  
باعتداده فلا متبينة له فخصتها هو متبينة غير متبينة  
واجب الوجود هو الذي لذاته هو الاول والافضل ذاته





لم نقول هو كذا، بل هو الذي على هو الاضافيا لوجود  
 مع ان العقل يفرغ منه الاضافيا لاضاف  
 ويكدر الى حيث لا ينفك فاما ان يكون جميعها في  
 النما على وهو يستلزم محذورات كثيرة او محذورة  
 الاضافيا لاوله وبما لا ينافي الى انشراح العقل  
 وغير السليم ان لا يكون مبنيا على الازل الاول هو  
 الذات وسائر الاضافات غير المشتقات العقلية  
 التي يلزم الذات وهي يظهر ان الصادر الاول هو  
 المتبدا الاول اعم من احد لا تعد فيه ولا كذا  
 بكونه في ذاته وهو الذي في ذاته فاما كونه  
 الاضافيا في نفسه فانه امور لنقول ان الاضاف  
 لكونه نسبة في نفسه ان يكون اول الصادر هو

اول الصادر هو الذي الذي يفرغ منه الاضاف  
 وما تنفعه وقد يعبر عنها بالاضافيا لوجوده لكونه  
 اللودوم اليها وتحتو النما ان ياتر انما على قد يكون  
 باضافته الى على النما على الصانع بوزن الثوب  
 بتحصل الصانع فيه وهو المتعارف المتعارف وقد يكون  
 بالانواع المحض غير ان يكون هناك قابلية  
 التمس ان ياتر النما على الموجد ليس في نفسه الاول  
 كيف لا وليس هناك امر يحل الوجود وليس قبله  
 التاير للشيء ثبوت اصلا فليكن ان ياتر النما على  
 فيه باضافته الوجود عليه بقرينة النما على الموجد  
 هو بان يفيض ذات المبدء ثم العقل يفرغ منها لوجود  
 ولا تضافيا لوجوده وغيرهما مما عاينه على ذلك ان

شأنها على



الذي جعله كونه متلايا بالاحتياج الا ان قيل ان كونه المتغير  
 هو كمال الوجود والادراك منه هو ان يتضاف اليه كونه بالوجود  
 لا يحتاج اليه اضافة بعد ذلك بالاحتياج الى الصورة لانه  
 الاثر المحسوس على هذا السبيل لا بد له من الوجود المحسوس  
 بعد عنه حقيقة فالحق ما ذكرنا كونه لا كان المشابه  
 الثاني ان اضافة الاثر على التماثل يحكم ان يكون هو نفس اليوم  
 من الاحتياج ليس ذلك ولا احتياج به بل هو في ذاته الموقوف  
 ثم قال في كونه اليوم والاحتياج فيه هو عدم الاسم ولكن  
 الا بالوزن والوزن منها اضافة ومنها سلبية والوزن  
 الاضافة هي نسبة تسمى بالاحتياج والاحتياج هو نسبة  
 هو اللانهاج في نوع الاضافة والسلب وذلك هو كونه  
 تلك الهوية المتماثلان لا كونه في سبب الوجود ولا

صف

نفس

سبب هو الى غيره والادراك المطلق هو الذي يكون له كونه  
 جميع الوجود في ذات سبب غيره اليه اضافي فكونه في سبب  
 لما غيره سلب ولا كانه الهوية الا لانه محال ان يكون  
 غيرها كمالا لها وعظمها الا بالادراك هو يوم شرح تلك الهوية  
 ان يكون هو ذاتها وقد بينا ان اللوزن منها السلبية ومنها  
 الاضافة ومنها ان الاحكام البتة في الوصف والشرح تلك  
 الهوية في الارض ومنها ان الاسم ارفع من نفس متاخر  
 لها جميعا لا في عقب قوله هو بالادراك فيكون اسما  
 كانه عاقل عليه لفظ هو وكان شرح ذلك ان كان  
 هو الكلام بعد ما يستحق الاحتياج الى فرد شرح وانما ان اللوزن  
 الاضافة هي نسبة تسمى بالاحتياج والاحتياج هو نسبة  
 الاضافة اقرب الى تعيين الشيء من اللوزن السلبية

لو قلت مثلاً في شرح الهداية انما يستحبها ولا ضرورة  
 لا اعتقاد ولا خوف ولا رغبة الى آخرها لصدق عليه من  
 السلوب الحكيم بقوله في شرح الهداية انما يستحبها  
 الحق وكلمة الصدقة المحببة هذا اذا شاء الله تعالى فلو  
 ولو انما يستحبها الله تعالى لا الله تعالى قال الحق  
 الكلام انما يستحبها الله تعالى انما يستحبها الله تعالى  
 المنقوت من قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 من قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى

في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى  
 في قوله في الهداية انما يستحبها الله تعالى

ص



معلولات و التي لا بد ان السبب في كل واحد من هذه  
 عند الضرورة لا بد ان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان اللازم ان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه  
 فيكون لان السبب في كل واحد من هذه

فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان  
 فاما الذي لا سبب له لا يعرف الاخرية لانه لا بد ان

اعظم من  
 اقل من  
 الدر

اعظم ومنه ما اجتمع في القدر الممكن ذكره الممتنع في مرتبة  
هو الذي ذكره كناية عن العز واد وخرجه وجه المقدس  
الاربع اقول في حقيقتنا كتاب البرهان ان العلم بكل ما  
سبب لا يحصل الا في العلم السببي وهذا بطرقة التصور و  
التقدير فان تصور الشيء كونه حقيقة انما يحصل في العلم بما  
التي هي سببا به واليقين بان العقل موجود مثلا انما يحصل  
في العلم بوجود سببه الذي هو الوجود واللازم القوي للشيء  
وان كان سببا له وليس سببا له ولكنه اقرب اليه  
فيكون ادنى منه لو كان له سبب كان هو المتيقن والمالم  
يكن له سبب كان ما هو اقرب الى الذات خلفا عنه مائة  
افضل ما يكن الترتيب في معرفة وانست تعلم ان هذا  
كله خطا في اول اقرب ان يقال ان اللازم البعيد معلول

للازم

للازم القوي في العلم بالامور العلم بسبب الشيء  
هو اللازم القوي فالعقوب باللازم البعيد موقوف على  
معرفة اللازم القوي ولا حاجة الى اللازم البعيد في معرفة  
باللازم القوي فلو لم يعلم القوي لم يعد البعيد وادى العلم  
للقوي يستغنى عن البعيد هو متساوي وهو انه قد قبل الكلام  
بان ما سبب لا يعرف بالحقبة الا في مرتبة العلم بالسبب به و  
متقنا فان ما له كسبب له يمكن العلم به غير سبب به  
و قد صرح بذلك في الشفا وادى ان ذلك يمكن الشيء بسبب  
يكنه العلم به غير معلول انه وادى ان الاستدلال عليه معلول انه  
برهان لم يسس برهان ان ذلك متقني ان العلم يحصل  
تصور كونه سببا في تصور كونه كانه في العلم برهان  
التي هي سبباته ووجه التوقف عنه انه في الشفا اصرح في





المدرك الذي يحصل به معرفته وان لم يتبعها غيره فلما  
 وان لم يتبعها غيره فلما وان لم يتبعها غيره فلما  
 في دفع النكاح ان لا يكون من جنس اصله في هو البوابة التي  
 الذي هو البوابة التي هي من جنس غير النكاح بالانسان لا يمكن  
 ثم هو الا بالبوابة التي قال في قوله ثم احد من الجنين الواحدة  
 والباقي من الجنين الواحدة في تحقيق الادراكات الواحدة  
 بحيث لا يمكن ان يكون من جنس واحد ولا من جنس واحد  
 متفرقا عن جنس واحد بل من جنس واحد وهو اصله  
 اول البوابة التي هي من جنس واحد وهو اصله  
 متفرقا عن جنس واحد بل من جنس واحد وهو اصله  
 بالثمة اول البوابة التي هي من جنس واحد وهو اصله  
 جامعة لوجه واحد في سبب الاشياء الى المبدأ كما يقال

لا يشترط

في

على الكتاب المبيح والدواء في القدر والشراب و  
 او اثبت ان الواحدة فائدة لا تشد ولا تضع وان  
 الواحدة من جنس واحد بالجنس فاما الواحدة الواحدة  
 الواحدة لا يمكن ان يكون شي اخر اقوى من جنس الواحدة فلا  
 يكون احدا مطلقا من جنس واحد بالجنس فاما الواحدة الواحدة  
 سائر الواحدة الواحدة الواحدة الواحدة الواحدة الواحدة  
 اصله لا كثره عليه اخر كثره الواحدة الواحدة الواحدة  
 الفصول والاشياء الواحدة الواحدة الواحدة الواحدة  
 في الجنس الواحد من جنس واحد بالثمة الواحدة الواحدة  
 في جنس الواحد من جنس واحد بالثمة الواحدة الواحدة  
 والاعراض والامراض والافعال والاعضاء وسائر  
 وجوه الشبه التي يتلوه الواحدة والبسطة في جنس واحد



عز وجل ان يشاء الله يشاء الله  
 والمصدق والدور، وهذا باب الاشياء التي  
 والنفوس، والارباب، وهذا باب الاشياء التي  
 وظاهر ان الطبيب يسجد للدور، والمصدق والقبيل  
 فلما نظر ان الاشياء الى السعد، الاضلال، لا يكون  
 الصبر، والعصاة، او في الحقيقة مع انما هو في  
 كما ترى من موصف، ويدل على ذلك عبارة ابنه جليلا  
 فيما ذكره المتوفى، ان يكون في كتابه كتاب العطر  
 لا يحب الحسن فانما هو في الرضخ، فلهذا في الاشياء  
 متمايزة في الرضخ، ولولا انما هو في الرضخ، فلهذا في  
 هو السبط، فان لا يشاء الله يشاء الله في الرضخ، فلهذا في  
 محبة الى الله، فلهذا في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في

وقد صرح بعض المفسرين في الامور الى العبد، فلهذا في  
 ثم تسمي انما هي في الحقيقة، والعبد، فلهذا في  
 الشيخ، فان قيل، فلهذا في الامور، فلهذا في  
 مندرجة تحت تلك النظم، فانما هو في الرضخ، فلهذا في  
 فتعلم انما هو في الرضخ، فلهذا في  
 كما ان في موصف، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 لانه في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 قوله، انما هو في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 فلهذا في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 عن جميع وجوه الكثرة، فلهذا في الرضخ، فلهذا في  
 فيكون كذا، فلهذا في الرضخ، فلهذا في الرضخ، فلهذا في











لا يتبين انه غير متولد من غير متولد وان متولد من متولد من ان  
يكون له كذا احد من كذا سبب ما ساد به في قوله الرتبة فيكون  
الاول ان يكون مساويا في الهيئة الرتبة والاشارة ان لا  
مساوية في الهيئة الرتبة والاشارة في الوجود  
والا ان يكون له ما ساد به في الهيئة الرتبة فيكون متولد من  
ولم تولد فان كل ما كان مهيئة مشتركة في الهيئة كان في قوله  
مادونا وكان متولدا من غير متولد من غير متولد وان  
يكون له ما ساد به في الهيئة الرتبة وهو واجب الوجود  
التي مطلقه في الوجود لانه لا يكون له جنس ومفضل ويكون  
وجوده الذي يكون متولدا من الوجود الذي هو اصل جنس  
الذي يكون كالاتم ومفضل الذي يكون كالاتم في قوله  
والتي مطلقه في الوجود فان كل ما مهيئة مهيئة من

الجنس

الجنس والفضل المكين مهيئة لانه لكنه هو متولد من قوله  
فبما مهيئة ان الهيئة اما بتعدد في الوجود اما بالاشارة  
مادونا ان الهيئة المهيئة في قوله مهيئة في الوجود اما بالاشارة  
سابقا فكان مهيئة مشتركة في الهيئة وفي قوله يكون مادونا  
يكون متولدا من غير متولد وهو المادة في قوله في الوجود  
ان يكون له ما ساد به في الهيئة الرتبة والاشارة في الوجود  
ولم تولد من كذا احد من كذا سبب ما ساد به في قوله الرتبة فيكون  
يكون له ما ساد به في الهيئة الرتبة وهو واجب الوجود  
ان تولد من متولد من ان يكون واجب الوجود مهيئة في قوله  
مهيئة من مساوية في الهيئة الرتبة في قوله مهيئة في الوجود  
وفي الوجود من متولد من الوجود وهو واجب الوجود في الوجود  
لما يثبت في قوله في الوجود في قوله في الوجود





استحقاق الوجود وهو انما قام به انه هو الوجود  
وهو وجوده غير جارية غير انسابه اليه فيكون الوجود  
اعلم من تلك الحقيقة في غير تلك الحقيقة انما هو ذلك المسمى  
العام امر اجباري وهو الذي قد مر في المعقولات الثانية  
وجعل اول البدييات فان قلت كيف يتصور كون  
تلك الحقيقة وجودا في الخارج مع انها عين الوجود وكيف  
يتصور كون من الوجود اعلم من تلك الحقيقة في غير تلك الحقيقة  
في الوجود في تلك الحقيقة لا يتصور انسابها ولا يجرى انسابها  
بما انما جعل الوجود في المعقولات الثانية وادعوا  
ان عين الوجود معلوم ان هذا القول لا يصح ان يكون  
عينه ثم غرضه فيكون الوجود في الحقيقة الثانية  
به انما يتصور ان يكون من تلك الحقيقة في عروضة

انما يتصور الوجود  
ويحتاج الوجود

ذلك

ذلك المسمى فيض كونه عين الوجود قلت ليس في الوجود  
ما يقابل الوجود وبوجه الوصف انما قام به الوجود كما  
تصوره من انسابه بالوجود في الخارجية وغير انسابه في الخارجية  
وهو انما قام به ذلك لا يتصور قيام الوجود به وما يوضح ذلك  
ان الوجود في الوجود كونه غير انسابه في الوجود في الوجود  
غيره في الوجود في الوجود غير انسابه في الوجود في الوجود  
فان قلت كيف يتصور ان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
فان قلت ان يكون ما يجرى في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
انسابه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
الوجود اعلم من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

سائر احوال من ان اعتبار من غير الكيفية ونظائر هذا ولا  
 غير من كونها لا تليق بالوجود عليه مجازا كما لا يخفى على  
 الكلام خصوصا في نسبة المنزه للوجود وان اطلاق الوجود  
 عليه حقيقة لغوية او مجازية لغوية فان ذلك ليس من الجب  
 العقلية في شي بل يقتضي نسبة الوجود الى الوجود والعدم  
 هو مبدأ الكسوف في الوجود هو احوال من غير نسبة وهو  
 حقيقة خارجية وليس الوجود باقوام به الوجود بل بانسب  
 اليه ان يكون جميع الوجود العالم بنفسه وانما نسبة الوجود  
 محضه ونسبة الوجود الى قاع ما يتوهم من ان المنقول  
 من الوجود امر اعتباري هو وجوده في الوجود او انما  
 يتم دون ذلك ونظائر هذا ما يقتضي حقيقة انما يتم بها  
 بالوجود انما يكون بوضع او لا غير ذلك في الوجود

النسبة على المنزلة  
 فجاز ان يكون  
 اطلاقه

وهو كسفا، الواجب انه غير ان تصان بالوجود فانما  
 ان المنزه البديهي المستلزم بالوجود هو الموجود في ما  
 الوجود من المذكورين وقد دللنا ان على ان الوجود  
 المنزه هو الموجود به بالوجه الثاني فثبت ان الوجود بالوجه  
 الاول هو ذلك ان قولنا ان العلم بغير نسبة به انفسه  
 والاشياء بغيرها غير الانفاظ الذي له على انه منزه الانفاظ  
 وان اعتبار به من البرهان والتفكير يقتضي ان بانه صورة العلم  
 به انما كان وجهه انما حقق به بوضع كذا لا وجهه بغيره  
 بالانفاظ هو علم انه منزه او بغيره لا اعتبار به من التفريق  
 بغيره انه امر قائم بذاته في نفسه بالوجه من الوجود  
 المنزه بغيره موجودا على ما هو مقتضيه فثبت ان العلم  
 حق انما هو علمه به سبحانه منجبا الى الكلام ثم قال فانه



هذا التفسير انظر الى كمال حقائق هذا التوراة كشرا اولاً  
 الى حوربة الحقة التي لا تسع لها ولا انه يوم عفت  
 نذكر الالهة التي هي اقرب الالهة تلك الحقة وانه  
 الى بنات حقة نذكر الالهة التي هي اقرب الالهة  
 بنات حقة نذكر الالهة التي هي اقرب الالهة  
 الى نذكر الالهة التي هي اقرب الالهة  
 جميع الالهة وانه الالهة التي هي اقرب الالهة  
 الالهة التي هي اقرب الالهة  
 غير الالهة التي هي اقرب الالهة  
 واحد الالهة التي هي اقرب الالهة  
 الالهة التي هي اقرب الالهة  
 الالهة التي هي اقرب الالهة

على تحقيق من الائمة بالصدقة التي معنا ما وجد الوجود  
والصدقة الوجود على كل ما عدا ما منه الوجود استم عليه  
ذلك جيبان انه لا يتولد عنه غيره لا غير متولد عنه غيره  
وبين انه وان كان الوجود على ما كان الوجود استم فبما الوجود  
عليها لا يتولد من بعض الوجود على سائر كل ما كان الوجود  
في غير غيره فموجب ذلك جيبان انه ليس في الوجود ما ليس  
في قوة الوجود فمما زاد التوراة الى قوله انه الصدقة  
جيبان حقيقته وانما حقيقته وصدقة حقيقته وانما غير  
اصلا من غير متولد من غيره الوجود الا انه صدقة جيبان انه ليس  
بالصدقة غير غيره ولا غير حقيقته لا يكون متولدا ولا بان  
يكون متولدا منه ولا بان يكون متولدا من غير الوجود وبما  
المبلغ يحصل تمام حقيقته وانما كان المتولد على

غير طلب العلم باسم معرفة الله تعالى ومعرفة كنهه  
 حدوده وانما علمه وهذه السورة والشمس سبيل  
 السورة والاباء على جميع ما يتعلق بالجوهرية  
 الله تعالى لا يجوز جعله في السورة معادلة لثلاث الوان  
 او هو انما لا اسم له الا هو والمراد منه انه ليس  
 له اسم بل هو حقيقة اخرى سماه على حده واما كون  
 الالهية اوجب اللوام وانما كانت في السورة الثانية  
 الاولى في قوله الاحدية هو ان تمام الله واحد في جميع  
 نفسه وجنس وحقيقة والكلية متوحد لا يمكن توحيد اياته  
 فيدفع به التوهم وقدمه في الثانية عند قوله سبح  
 انه واحد في جميع الوجود وهاهنا انه ترك التوحيد الظاهر  
 بذكر التوحيات ثم عفا واستلزام الالهية الوحدة

فان

ظاهرا لما يتبين من كلامه واستلزام الوحدة الالهية ليس  
 الظاهر بل هو الغرض وان المكنون ان يقال ان الوحدة الحقيقية  
 لا يكون الا لوجود الوجود وجوب الوجود يستلزم الالهية  
 والعمدية عبارة عن عبودية الكل او ما يستلزم فيكون  
 محضا لغیر الالهية كما انه لو كان عدم قوله البقرة مستندا  
 لا عدم قوله في البقرة فيكون ان كل ما يتولد عنه غيره  
 فهو ما در متولد عن غيره وهو يستلزم ليدفع قوله مادة  
 ولم يولد في لكونه مادة بالمتولد كذا في قوله الاول  
 في الفصل الذي هو مبداء له وانما في قوله الفصل الثاني  
 له كذا واحد في الفصل الذي يكون متوحد في حقه كما انه  
 لا شك في اعتداله عليه ولا متساو اوله معا ولكن ان  
 يقول ان التوحيد يتم في هذه السورة من اربع مقادير



الاول من قولهم لا قرارة والاشياء من قرارة العلم لا  
 الاولية يستلزم الوحدة لا قرارة والاشياء من قرارة  
 قولهم واحد والاشياء من القرارة على ما علم من كلامه في كتابه  
 من قولهم لم يلد ولم يولد وما اعاده الا نطفة انه قد تكلم  
 عليه ان شاء الله تعالى في بيان من الكلام على نطفة  
 الشايع المستورة فيكون قولهم نطفة هو اما غير انشائي  
 او راجع الى السبب عنه كما مر واحد ما علم في كتاب  
 البهجة في الاشارة فلا حاجة الى حجة قالوا العلم  
 في حقهم محال لانهم لم يعلموا انهم من نطفة موضع النطفة  
 لما تجسدوا وانما يعلمون انهم من نطفة منقرضة في قرارة  
 فيكون النطفة موضعها محال فيقال انك المسمى بالكلية  
 فلا يكون علما وروايتهم علم مخصوصية ذاته فيكون

نطفة

وغيره

الاشياء

ان يصف نطفة بانه نطفة فيكون علما وروايتهم علم  
 فيكون ان الواضح هو ان نطفة على هذا العلم ان يكون  
 ما يتم من نطفة ان نطفة ما وضع له الا بالعلم في حق  
 ذاته التي هي الموضوع وعلى هذا الاستدلال وقد يقال ان  
 يكون الموضوع الكلي ان الموضوع فيكون الموضوع هو الموضوع  
 التي تصدق عليه هو الموضوع كما قيل ونظيره وعلى هذا  
 لا يكون ما يتم من نطفة ما وضع له بل ما تصدق عليه من  
 الموضوعات الكلية فان قيل ان لا يمكن نطفة انه  
 علما لا يكون قولنا لا الا انه من غير ان يكون  
 في معنى الاختصاص الا انه ذلك الموضوع الكلي يمكن ان  
 يكون التاميل فيقصد ان ذلك الموضوع افراد كثيرة في  
 يكون هذه الكلمة فيقصد ان الالهة الباطنية مثل التي

في قوله

كانه المثلثون عندنا غير انفسنا والكل ارباعا  
 وبسببها تقع الزوايا على الجوانب غير قائما وذلك  
 كمنعق النسي تحلى به عليه وسلم واما جاذبه الكره  
 غير قائما وحكمه انما يستلزم كلفه بالعلم بالشيء  
 الوجه عليه غير ضار منه واحكامه ولو كان كواحد  
 بسبب اعتقادنا سوادا فيكون هذا كلفه في جهة واحدة  
 وذلك في النوازل بان المهندس المثلث انما يقع في  
 له هو كلفه في سائر وضع النقط لما كان بينهم فانما لا  
 بينهم في سائرهم الا انهم المهندسات الكلية والافعال  
 الملازمة اليه كذا في ذواتهم واما في سائر جهته  
 كما بينهم في الاجزاء الصحيحة قد علمنا سائر الامور  
 ان اسما وان جازية الدلالة على هذا المنع والوجود

الجامع

جميع نضامات الالفة محرم الاعلام وهو انما هو  
 بالنظام ان الاعلام الشخصية كبريد مثلا اما ان يكون  
 لذلك الشخص المسمى كما هو المهندس والمهندس فاذ اخرج  
 بولادته انما يستلزم ريد اخر غير ان يجره بغيره  
 اسما لا صورة انما انما في الترخيف في مختلفه في اودام كبر  
 الملوحة هذه الصورة لم يكن المطلق ذلك الاسم عليه  
 بحسب ذلك الوضع ولو قيل كونه موصوفا للمهندس  
 الشخصية ذلك الترخيف لم يكن علما كما سبق ثم اذا سمعنا  
 تلك الاعلام الشخصية ولم يجره سواه اصلا فاذ لا بينهم  
 الشخصية الترخيف هو عليها بغيره فاجله على غيره ما هو عليه  
 الشخصية فاما ان يكون جميع تلك الصور انما له موصوفا  
 لا يكون غير مثل الانما في المثلث من معان غير محصورة  
 واما ان يكون الموضوع له هو الشخصية الترخيف عليها

يكون



فكون غير ما خارج الموضوع فيكون غير ما غير الحقيقة  
 من غير ما ان يكون ان الاعلام الشخصية التي تعقد  
 في تلك الذات وفيه ما ذكره اما ان يكون غير كونها في الذات  
 حقيقة بل خارج موضوعه للموضوعات الحكمية فيكون في الوجود  
 وكلا الوجهين محال لان كل ما يرى وقوله سبحانه وتعالى  
 مباينة الوحدة كما سبق وهو ما يدل او خيرا من هذا  
 على انه يكون هو اجمالا الى السبيل منه واما اذا كان  
 حقيقة الانسان فهو غير قبل ان يرى على جميع صفات الجلال  
 كما لا يستلزم على جميع صفات الاكرام اذ لو اريد المحقق  
 ما يكون غيرة الذات غير الحيا، الكسب والسعد وما سطر  
 اهدى كما لا يحتمل في النجاة والشاركة الكسب وغيرهما  
 لوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة انما هي الحقيقية  
 لا الواسية وارتب خبرها بان الالهية تنبض جميع

ص

صفات الجلال والاكرام بحيث لا يشذ عنها شيء بل تنبض  
 لكل من الادوات المذكورة تنبض جميع الصفات كما  
 سبق في الاشارة اليه وغيره فيقال ان كل واحد من الاسماء  
 التي تنبض سائر الاسماء، والصدور السبب المصود اليه  
 في المخصوص في الجوانح في صمد اذا قصد وهو الموصوف  
 على الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل ما عدده محتاج  
 اليه في جميع جهاته وقصد جميع الاغيار اليه في شأنه في  
 جميع الجهات بعضها طبيعي وبعضها ارادى وبعضها كسب  
 الاستعداد والاصلي فان الالهيات كسب استعدادا  
 طائفة للكمال في غير المبدأ والمصلح والاولوية والاعلى  
 بل ان الاستعداد استجاب اليه فيقبل نوعه بعلمه في  
 بخلاف اعديته وارتب خبرها بان الالهية تنبض جميع

في ضامة ثم وانفكس كالحق قوله ثم وكان الله عليهما حكما ولو  
 رد الله ضامه فابل الملايكة نابت الله المسيح او غير ذلك  
 ويطلق قوله ولم يولد فانه لا بد ان يكون بصيغة الماضي  
 قوله ولم يكن كذا او احدهما الصاحبة بان يكون المراد  
 الكفائية في النكاح رد الله بعض النصارى التاملين خلافه  
 فتقدم في الله الولد والولد والصاحبة وتقدم لم يلد  
 على لم يولد لانه لا يمتنع لان طائفة من الكفار زعموا خلافه  
 بخلاف المولودين وتقدم الطرف النفعي لم يكن لم يولد  
 اذ صرح ان الطائفة لم تكن فضلة في الكلام اذ لا يكون  
 النفع عمدة اصلا بخلاف الطرف المستقر فانه قد يكون  
 عمدة وقد نفى تسببه على الوجه النفعي باخر الطرف  
 النفعي لان النفع في المكافات غير ذات الباري ومحط

[illegible]



هذه النسخة من القرآن الكريم فكانت راقية بالقدرة  
 والتي حصل ان ناصر النظم الكفر انما هي حيث لا يكون  
 مكتبة وارجع الى التفسير وذلك من جميع النسخات كما  
 لا يخفى فان قسرا الامام ابن النور ان هذه النسخة  
 كانت القرآن لسفر بان نوابه فراء تلك نوابه القرآن  
 لا مجرد كون من النسخات من هذا القرآن فان منها ما رواه  
 النجاشي عن ابي سعيد قال سئل عن صلح الامام ابي جعفر احكم  
 ان يقرأ في القرآن على ليلة فشق ذلك عليهم وقالوا  
 انما يطيق ذلك من رسول الله فقال الله الواحد الصمد  
 كانت القرآن ومنها ما رواه الامام احمد بن حنبل  
 ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وآله قال ابي جعفر احكم ان يقرأ  
 القرآن على ليلة فانه خير فراء هو الله احد الله الصمد

بلى

بمكة فقد قرأه ببيت المقدس تحت القرآن وابنه روى الامام  
 غيره ابي جعفر او جعفر بن الاحمر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وآله من قرأ القرآن في يوم الجمعة  
 روي الامام احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن نوح  
 عن ابي محمد مسلم بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وآله  
 احد عبد الله بن النور ان النبي صلى الله عليه وآله روى الامام احمد  
 غيره ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ابي جعفر احكم ان  
 يقرأ القرآن في يوم الجمعة قالوا نعم يا رسول الله في نصف  
 من ذلك وانما قال فان الله عز وجل القرآن في يوم الجمعة  
 فقل هو الله احد الله بنور الله صلى الله عليه وآله وسلم والناس  
 من جده من شاة هذه الامم والحمد لله رب العالمين طاعة  
 في ان نوابه ليعمل نوابه كانت القرآن فيكون نواب







10

[illegible][illegible]



[illegible]

٢٢٤  
 لزم الامر ان قال في خبر  
 ما يقع من غير ان يكون له من  
 بغيره من غير ان يكون له من  
 كثرية فان النفس لا يكون لها من غير  
 ان يكون لها من غير ان يكون لها من  
 بعد ان يكون لها من غير ان يكون لها من  
 ومعها من غير ان يكون لها من  
 ويقرب من النفس وان النفس لا يكون لها من  
 وان يكون لها من غير ان يكون لها من  
 مع اقاربها من غير ان يكون لها من  
 ان يكون لها من غير ان يكون لها من







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فانية  
والآخرة دار باقية  
والجنة دار المقام  
والنار دار العقاب  
والعالم دار الخلق  
والملكوت دار الملكوت  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فانية  
والآخرة دار باقية  
والجنة دار المقام  
والنار دار العقاب  
والعالم دار الخلق  
والملكوت دار الملكوت  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فانية  
والآخرة دار باقية  
والجنة دار المقام  
والنار دار العقاب  
والعالم دار الخلق  
والملكوت دار الملكوت  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل  
والعز والكرام  
والجود والكرم  
والعفو والصفح  
والرحمة والشفقة  
والهدى والرشاد  
والنور والبرق  
والسبح والتهليل

















*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, written diagonally from top-left to bottom-right. The ink is dark brown or black. There are several red ink markings, likely rubrics or corrections, scattered throughout the text. The handwriting is cursive and compact.]*



















انست و درین کتابت پس نهاده است و در هر متن  
 لازم می آید که این فکس شده حال آنکه با فکس است مانده  
 صاحب طوایع رحمه الله زوده که اگر استدلال یکی بر حق باشد  
 متشابه پس بر آن دیگر شود آن استدلال فکس است گویم امثال این  
 نیز راجع به استدلال اعم بر اخص است زیرا که استدلال در و بیرون  
 است بر هر دو مطلق و مشخص که از او مطلق و خاص معلوم  
 و اخص از او را گویند که در مثل اعم متغیر و مکرر تغییر حادث  
 علم و خاصیت است زیرا که هر معنی که موقوف شود از علم است گویم  
 که عالم عبارت از جمیع مادی است و هر چه جزئی از جمیع است و ملک  
 نیست که متغیر اعم است از او زیرا که صدق است بر افراد و نیز  
 آدمی و دین و علم و ... از او جزئی دیگر است و آن نیست که بیان  
 مسائل فیکس است و فیکس متصل و منفصل است زیرا که در بین

منقول است  
 و در این کتابت پس نهاده است و در هر متن  
 لازم می آید که این فکس شده حال آنکه با فکس است مانده  
 صاحب طوایع رحمه الله زوده که اگر استدلال یکی بر حق باشد  
 متشابه پس بر آن دیگر شود آن استدلال فکس است گویم امثال این  
 نیز راجع به استدلال اعم بر اخص است زیرا که استدلال در و بیرون  
 است بر هر دو مطلق و مشخص که از او مطلق و خاص معلوم  
 و اخص از او را گویند که در مثل اعم متغیر و مکرر تغییر حادث  
 علم و خاصیت است زیرا که هر معنی که موقوف شود از علم است گویم  
 که عالم عبارت از جمیع مادی است و هر چه جزئی از جمیع است و ملک  
 نیست که متغیر اعم است از او زیرا که صدق است بر افراد و نیز  
 آدمی و دین و علم و ... از او جزئی دیگر است و آن نیست که بیان  
 مسائل فیکس است و فیکس متصل و منفصل است زیرا که در بین

استدلال

استدلال اعم بر اخص نیست بلکه مستلزم است هر یک یا ضمناً  
فصل چون بیان قسم جهت کرد اجمالاً شروع نمود در تفصیل هر  
 قسم از آن که مقصد اخص است و پس از بیان آن مقصد عدد کرد و در  
 آن عدد دو را از درجه اعتبار برین وجه که استواء غیر غیر  
 نام و متصل که علت جامع در و بیرون معلوم نشده باشد متغیر  
 باشد زیرا که در استواء در است که حال جزئی که در جز استواء  
 نیامده باشد بخلاف حال جزئیات استواء باشد چون مثلاً که در  
 خاستن و ملک علی جنبانند از استدلال و در تفصیل در است که جز  
 مثلاً جزئی دیگر باشد غیر اعمال که سبب شده باشد و فیکس  
 متغیر پس پس عمده در باب تفصیل تصدیقات فیکس است و  
 عمده است سبب تخصیص تعین نیست و تفصیل اقسام است  
 نظر که در آن عبارت است از قول ثلث و صحیح است و اخصاً یا

در علت اطلاق در اخص  
 و در این فکس شده حال آنکه با فکس است مانده  
 صاحب طوایع رحمه الله زوده که اگر استدلال یکی بر حق باشد  
 متشابه پس بر آن دیگر شود آن استدلال فکس است گویم امثال این  
 نیز راجع به استدلال اعم بر اخص است زیرا که استدلال در و بیرون  
 است بر هر دو مطلق و مشخص که از او مطلق و خاص معلوم  
 و اخص از او را گویند که در مثل اعم متغیر و مکرر تغییر حادث  
 علم و خاصیت است زیرا که هر معنی که موقوف شود از علم است گویم  
 که عالم عبارت از جمیع مادی است و هر چه جزئی از جمیع است و ملک  
 نیست که متغیر اعم است از او زیرا که صدق است بر افراد و نیز  
 آدمی و دین و علم و ... از او جزئی دیگر است و آن نیست که بیان  
 مسائل فیکس است و فیکس متصل و منفصل است زیرا که در بین







محل

از دو حاصل است مگر است و در هر یک سبب افعال و مناسبت خصوص  
 حدود او را که عالم و غیره حادث باشد متون اند یکبار و در هر  
 دو هم که سبب است بنا بر شمال او را و است اسناد که یکی بهتر و او  
 است که در هر یکی با بعضی می باشد بطور مکرر و بهتر حاصل که کم است  
 این دو یکی بهتر و چون بهتر یکی او می باشد پس این است با یکی  
 او می باشد پس چون است و حاصل که یکی از حد و مانع است و او  
 پس یکی خود است پس زوج نیست با یکی زوج است پس در نیست  
 اگر کسی که در حد و صفت به سبب او حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 بخود و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 تنبض می مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 گویم که در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت

و در هر یک سبب افعال و مناسبت خصوص  
 حدود او را که عالم و غیره حادث باشد متون اند یکبار و در هر  
 دو هم که سبب است بنا بر شمال او را و است اسناد که یکی بهتر و او  
 است که در هر یکی با بعضی می باشد بطور مکرر و بهتر حاصل که کم است  
 این دو یکی بهتر و چون بهتر یکی او می باشد پس این است با یکی  
 او می باشد پس چون است و حاصل که یکی از حد و مانع است و او  
 پس یکی خود است پس زوج نیست با یکی زوج است پس در نیست  
 اگر کسی که در حد و صفت به سبب او حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 بخود و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 تنبض می مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 گویم که در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت

و اما

و اما

و اما حاصل است مگر است و در هر یک سبب افعال و مناسبت خصوص  
 حدود او را که عالم و غیره حادث باشد متون اند یکبار و در هر  
 دو هم که سبب است بنا بر شمال او را و است اسناد که یکی بهتر و او  
 است که در هر یکی با بعضی می باشد بطور مکرر و بهتر حاصل که کم است  
 این دو یکی بهتر و چون بهتر یکی او می باشد پس این است با یکی  
 او می باشد پس چون است و حاصل که یکی از حد و مانع است و او  
 پس یکی خود است پس زوج نیست با یکی زوج است پس در نیست  
 اگر کسی که در حد و صفت به سبب او حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 بخود و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 تنبض می مکرر و در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت  
 گویم که در حد و صفت پس یکی از قبیل حاصل و است پس اگر کسی در حد و صفت

و اما















کتابخانه  
شورای  
اسلامی  
۱۰